

奥古斯丁论天使的经世^{〔1〕}

石敏敏

(浙江工商大学马克思主义学院)

摘要:天使论是奥古斯丁《上帝之城》、《〈创世记〉字疏》、《论信望爱手册》等重要著作的主题之一。本文分创造、差遣和国度三方面阐释奥古斯丁有关天使经世的神学:(1)天使经世与创造的关系:上帝在万物受造之先就以概念的方式将万物内存于天使的心灵,天使的经世之能源于对上帝和受造物的智性直观。(2)天使经世与差遣的关系源于“神显”的观念,天使以上帝的代理者身份奉差遣,但其奉差遣是非位格性的。(3)天使经世与国度的关系源于圣天使和圣民的联合,他们的联合发生在上帝的意志之内;天使是这个联合的引导者,最终引导人抵达和平国度。本文还阐释了奥古斯丁的天使论与创造论、差遣论和救赎论的神学关系。

关键词:经世;知识;差遣;国度

作者:石敏敏,浙江工商大学马克思主义学院教授;Email:shiminmin7633@163.com;电话 15958137633

奥古斯丁是一位倾注了巨大热情研究天使的思想家。《论三位一体》、《上帝之城》、《〈创世记〉字疏》、《〈约翰福音〉布道集》和《论信望爱手册》等著作都有关于天使的详论:天使是上帝创造、差遣和国度的重要部分。由天使之城到上帝之城,由创世到经世,上帝的作为因天使而起,并以天使之城发展为上帝之城而终。就此而言,天使的经世是上帝的历史和人类历史交集的重要因素,上帝之城与天使神学息息相关。^{〔2〕}上帝之城和地上之城、心灵秩序和世界历史、永恒和时间的关系,处处都有天使经世的特征。

本文从创造、差遣和国度三方面阐释奥古斯丁的天使神学。创造、差遣和国度都指向“经世”范畴,也是天使神学的主要内容。关于经世(οικονομᾶ),G. L. Prestige 认为主要有如下内涵:(1)上帝在创造活动和救赎历史中显明其本性:^{〔3〕}上帝在向受造物显明其计划时,他是神圣的行动展示其本体。(2)上帝的经世是他命定的方式,用于三位一体的教义时尤与道成肉身相关。^{〔4〕}(3)经世(οικονομῶ)与管理及行政职能相关,指主教或者公民机构的职权,具有安排和计划的意思,^{〔5〕}指上帝以神意的方式馈赠和提供恩赐,或者上帝设计和安排各种事件。^{〔6〕}(4)经世有上帝俯就、适应与和解的意思,在某个程度上指从人的角度,依照人的考虑俯就上帝自身,^{〔7〕}描述的是上帝对于人类事务的处

〔1〕 本文是国家社会科学基金重点项目《新柏拉图主义哲学经典集成及研究》(项目编号:17AZX009)的阶段性成果。

〔2〕 Elizabeth Klein, *Augustine's Theology of Angels*, (Cambridge: Cambridge University Press, 2018), 57.

〔3〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, (London: S. P. C. K., 1952), 55.

〔4〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 57.

〔5〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 57-58.

〔6〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 59.

〔7〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 61.

理方式;〔8〕也指在人的生活中所显明的自然法则和精神法则等形式,〔9〕具有盟约般的约束力。〔10〕(5)当经世与 δυνάμεις(powers/权能)关联使用时,天使就成为“神显”的权能之一,〔11〕指上帝用圣善天使建立起对于宇宙的管理,〔12〕并毁灭堕落天使这样的败坏的力量,因此天使运用其能力也被称为“经世”。〔13〕总之,经世的观念主要被用于上帝,也被用于天使。

奥古斯丁把“经世”用于天使,显然与“神显”(theophanies)即上帝的自我显现紧密相关。“神显”是上帝的一种俯就活动:他以受造物的形式显现其自身。旧约的上帝“神显”为天使,是上帝管理自然宇宙和人类历史的主要方式。因此上帝的俯就恰切地描述了其经世的方式,因为人类只有通过人格的代理者(personal agency)才能理解上帝。〔14〕上帝俯就在各类代理者之间,他们包括天使、先知和其他事物,天使则是上帝“神显”的主要代理者。经世与神显的关系表现为天使的受差遣,上帝在永恒中就已经安排了救赎,也就是已经安排了对天使的差遣。因此,研究天使的奉差遣,研究天使在上帝的创造、差遣和国度里面的工作,构成奥古斯丁的天使经世活动的主要内容。

天使的经世活动最先与上帝的创造活动相关。上帝的创造活动是三位一体上帝经世的开始,天使的受造及其受造属性使得他们能够参与上帝的经世活动。上帝是绝对主体,是经世活动的始终掌握者;天使则是经世活动的主要执行者。天使之所以能够作为经世的行动者参与上帝历史和人类历史,在于他们从上帝的受造活动中获得只有上帝所具有的理智性,他们是完全的灵性受造物(spiritualis iam facta et formata creatura),〔15〕因此得以参与上帝创造、护理到救赎的全部工作。在上帝的创世之工中,天使的角色极为特殊:一方面他们是受造者,是受造物的一部分;另一方面,他们又拥有经世的权柄,能够运用他们的能力协助上帝的创造。后面这部分内容涉及奥古斯丁有关上帝创世与经世的复杂阐释,是其天使经世神学的重要内容,因为奥古斯丁认为好天使决定了上帝之城的性质。〔16〕

天使是上帝特殊的创造,他们从这种受造活动中获得经世能力。圣经以简洁的方式表达了上帝的创造活动:“起初,上帝创造天地”,(《创世记》1:1)“万物是藉着他造的,凡被造的,没有一样不是藉着他造的。”(《约翰福音》1:3)奥古斯丁认为这经文包含了天使的受造,而人们通常只理解为上帝藉着基督创造了世界万物。诚然上帝是藉着基督造了万物,然而奥古斯丁认为这只是简化版的表达形式。他认为准确而复杂的表达是:宇宙万物最先以概念的形式被造在天使的心里,因此天使拥有受造的智慧;在天使受造之后,有形的万物(除人之外)例如可见的天和地才存在于自然秩序之中。〔17〕奥古斯丁认为上帝创造按照如下秩序:上帝先创造包含宇宙万物的天使之心,再创造有形的天使,又把上帝

〔8〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 63.

〔9〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 63.

〔10〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 63.

〔11〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 66.

〔12〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 68-69.

〔13〕 G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, 70.

〔14〕 Frank G. Kirkpatrick, *The Mystery And Agency Of God: Divine Being And Action In The World*, (Minneapolis: Fortress Press, 2014), 73.

〔15〕 Augustine, *De Genesi ad litteram* 1. 9. 15, Migne, PL: S. Aurelii Augustini Opera Omnia: Patrologiae Latinae; 参见奥古斯丁 Augustine, 《〈创世记〉字疏》(上) Chuangshiji zishu (Shang) [The Literal Meaning of Genesis (I)], 石敏敏 Shi Minmin 译, (北京 Beijing: 中国社会科学出版社 Zhongguo shehui kexue chubanshe [Chinese Social Sciences Press]), 2018, 第 1 卷第 9 章第 15 节。

〔16〕 Thomas Renna, “Angels and Spirituality: The Augustinian Tradition to Eckhardt”, in *Augustinian Studies*, Vol. 16, (Villanova: Annual Publication of the Augustinian Institute, 1986), 29.

〔17〕 奥古斯丁, 《〈创世记〉字疏》(上) 第 2 卷第 8 章第 16 节。

放置在天使心中的宇宙万物的“观念”转化成宇宙万物。他以此指出:天使虽然不知道他们自身受造的奥秘,但参与了上帝创世的全过程。^[18] 由于天使全程参与了上帝的创造,由于有形的宇宙万物起初原就存于天使之心,因此天使如上帝一样知悉宇宙受造的奥秘,^[19]拥有上帝所创造的世界的智慧,得赋经世的能力。

奥古斯丁有关天使智慧的论述,又可分为如下五个方面的主题。(1)如果上帝以天使为媒介创造万物,那么如何理解基督在创造中的地位?天使和基督都是创造的媒介,两者是否存在冲突?又当如何协调?(2)天使作为媒介是如何传递其功能的?天使是既作为“存在”(是)和“行动者”还是仅仅作为“行动者”参与在创造和受造关系之中?(3)如果天使是作为“存在”(是)参与在受造物中,这如何可能?因为只有上帝和基督能够赋予受造物以“是”? (4)如果天使只是作为“行动者”参与在创造关系之中,这又是什么意思?是否可以说:在创造活动中,天使并没有把属于天使的“是”赋予万物,他们只是作为上帝创造活动里面的经世者即管理者或者助手,负责把上帝创造的“是”赋予受造物?或者(5)受造物接受的“是”来自基督,因为它们是藉基督造的,天使只是协助上帝把受造物各自的“是”放在受造物里面?受造物以天使为媒介,指的是受造物把上帝放在天使心中的宇宙秩序显示出来。

这五个主题都涉及“是/存在”和“行动”的关系:在上帝的创造活动之中,天使是作为“存在/是”参与在受造物中还是只作为“行动”参与在受造物中?奥古斯丁认为唯有基督作为“存在/是”参与在上帝的创造活动中的,天使不可能以“存在/是”参与受造物。奥古斯丁解释了“上帝说‘要有……’”这句经文,认为这是指圣父上帝与圣子上帝说话,“圣经把造物界的起源放在作为开端的他里面,……造物界的完全在于作为道的他,因为这造物界被召回到他面前,通过它与造物主的统一,并以它自己的方式效仿神圣样式(*pro suo genere imitando formam*),从而得以形成。”^[20]造物界与造物主统一,是以造物主为神圣样式。受造物分有的不是天使的“存在/是”,而是分有圣子的“存在/是”。

奥古斯丁认为天使的智慧只是作为行动者所拥有的受造物智慧。天使在受造物里面的协助活动可以理解为“经世活动”,是一种安排活动,负责协助上帝建立秩序。宇宙万物例如“天”先是根据圣子即受生的智慧被安排在上帝的道里面,^[21]也就是说,“天”依据圣子受造又被放在天使的心灵里面。但是受造的“天”在被安放在天使心里时,还没有显现为可见的“天”,其他自然万物也是如此。^[22]天使之心就象是受造物未造之先的概念容器,它存放着这些未显明的存在物,这些存在物此时还是有关自然万物的观念而非实物。上帝把天这样自然物的观念放在天使的心里面。然而天使没有塑造自然万物的“存在/是”,天使的智慧来自于其经世行动中上帝的分派,天使的其他经世活动与此紧紧相关。“当关于随后要创造什么的知识浇灌在天使心里,当他们后来又在被造物自身中获得关于它们的知识时,他们都得到了上帝的教导。”^[23]天使因为有受造万物的智慧,就比其他万物更通晓宇宙及受造物,他们享有关于神的完全直观(*full visio Dei*),^[24]能够作为行动者参与在创世之中。奥古斯丁这样说:“被造之物在一定意义上先造在天使的本性里,天使通过某种神秘的活动先在上帝之道里看见这个将要被造的世界。”^[25]因此,天使既可以帮助上帝管理也可以操控其他受造物。堕落的天使在离开上帝后,仍然能够用他从上帝安排在他心里的智慧操控受造物。

[18] 同上书。

[19] 同上书,第2卷第8章第18节。

[20] Augustine, *De Genesi ad litteram* 1. 4. 9; 奥古斯丁,《〈创世记〉字疏》(上),第1卷第4章第9节。

[21] 同上书,第2卷第8章第16节。

[22] 同上书。

[23] 同上书,第2卷第8章第18节。

[24] Thomas Renna, "Angels and Spirituality: The Augustinian Tradition to Eckhardt", in *Augustinian Studies*, Vol. 16, (Villanova: Annual Publication of the Augustinian Institute, 1986), 31.

[25] 奥古斯丁,《〈创世记〉字疏》(上),第2卷第8章第19节。

天使经世活动的基础在于其智慧性或者说智性, 人和其他万物都没有这种智性能力。^[26] 天使的经世智慧在于: 他们在受造之初就拥有关于基督之“存在/是”和受造万物之“存在/是”的知识。^[27] 首先, 天使知道圣道即圣子的知识, “他们常见上帝的面, 并享有他的道, 就是他的独生子, 与父同等的; 智慧也首先造在圣天使里面。”(semper videant faciem Dei, Verboque eius unigenito Filio sicut Patri aequalis est perfruantur, in quibus prima omnium creata est sapientia)^[28] 其次, 天使也知道自然万物的知识。“他们知道整个造物界, ……看见所有造物被造的原因(rationes)。”^[29] 可见, 天使以两种方式知道受造界事物的知识: (1) 他们在上帝之道里面时就已经知道自然万物的知识了, 因为自然万物都是藉着上帝之道造的, 天使知道上帝之道, 他们自然也就知道藉着上帝之道造的自然万物的知识。(2) 天使也知道被造出来之后的自然万物的知识, 因为受造万物在被作为有形的事物出现时, 它们已经作为观念存在于天使的心灵中。他们能够作为上帝创世活动的管理者, 他们之所以具有这种管理智慧, 就如经世这个词所示的行政意义, 是因为上帝的经世活动已经显现在天使的心灵里面。

因此, 天使所具有的关于上帝和受造物的智慧使得他们能够经世, 知识是其经世的能力所在。天使有关于事物秩序的全备知识, 它们都来自于上帝。奥古斯丁认为, 圣经用白昼、晚上和早晨来表达事物秩序的知识, 天使不仅在他们自己的本性里面知道万物的知识, 而且在万物实际受造之后从万物的本性里面知道它们。^[30] 关于万物的知识属于低级的知识, 这就是圣经里面所讲的属于“夜”这个秩序。^[31] 圣经所谓的高级知识, 就是在造物主里面寻求喜乐, 这就是天使所拥有的早晨的知识。^[32] 所谓白昼的知识, 就是安息在主里面的知识。^[33] 无论是“夜”还是“昼”, 这种所谓的“天使的时间”都不是我们在先后关系的意义上所理解的时间性知识, 不是如人那样基于盼望和记忆的智慧, 而是天使的心灵在上帝里面得安息的智慧, 也就是安息的智慧。^[34] 总而言之, 奥古斯丁有关《创世记》的诠释中已经包含了天使经世的神学阐释, 已经有关于两种生活方式即上帝之城和地上之城的论述。^[35]

二

天使的经世主要体现为他们奉上帝差遣, 执行上帝的旨意^[36] 护理宇宙万物。差遣是奥古斯丁经世三一的重要概念: 基督是救恩意义上的奉差遣者; 天使是旧约中奉差的上帝的代理者, 他们执行具

[26] 这颇类似于卡尔拉纳用于人身上的 agent intellect。关于 agent intellect 的论述, 可参看 Dennis W. Jowers, *The Trinitarian Axiom of Karl Rhrner: The Economic Trinity is the Immanent Trinity and Vice Versa*, (New York: The Edwin Mellen Press Ltd., 2006), 54-55, 但在人身上, 它是一种反思性的推论; 而在天使身上, 是直观的凝思。You Xilin and Paulos Huang, “The Contemporary Transformation of Educational Mechanism for Knowledge Innovation”, *International Journal of Sino-Western Studies* (www.SinoWesternStudies.com), 1-20.

[27] 这里可以同样借拉纳的思想作个对比, 奥古斯丁不认为天使拥有关于上帝的知识是因为天使具有上帝某种程度的“是”, 拉纳则论证说人之所以能够知道上帝的知识, 是因为人具有上帝的某种“是”。这里涉及有关知道和“是/存在”、经世和行动的不同看法。相关的论述可参看 Dennis W. Jowers, *The Trinitarian Axiom of Karl Rhrner: The Economic Trinity is the Immanent Trinity and Vice Versa*, (New York: The Edwin Mellen Press Ltd., 2006), 136.

[28] Augustine, *De Genesi ad literam* 4. 24. 41; 参看奥古斯丁, 《《创世记》字疏》(上) 第 4 卷第 24 章第 41 节。

[29] 同上书。

[30] 奥古斯丁, 《《创世记》字疏》(上), 第 4 卷第 22 章第 49 节。

[31] 同上书。

[32] 同上书。

[33] 奥古斯丁, 《《创世记》字疏》(上), 第 4 卷第 22 章第 50 节。

[34] Richard Sorabji, *Time, Creation And The Continuum*, (London: Gerald Duckworth & Co. Ltd., 1983) 31.

[35] J. M. Norris, “Augustine’s Interpretation of Genesis in the City of God XI-XV”, in F. Young, M. Eedwards and P. Parvis (ed.), *Studia Patristica*, Vol. XLIII, (NY: Peeters Publishers, 2006) 209.

[36] Augustine, *Homilies on the Gospel of John 1-40*, English translated by Edmund Hill, (NY: New City Press, 2009), 21. 10.

体的事务但不具有救恩效果,他们的奉差遣主要是护理,差遣体现了护理的含义。在旧约里面,差遣与“神显”紧紧相关。三位一体上帝的神显有位格之分,上帝的不同位格以天使和其他存在物的方式显明他自身和不同的位格。旧约围绕着位格、神显、差遣和经世形成一系列相关的神学阐释,神显是天使奉差遣的含义之一。圣父以火焰、云柱、火柱和山上的闪电显明,^[37]圣子要到日期满足的时候才受差遣^[38]。神显既然被表达为天使的奉差遣,那就说明它是天使的经世,是上帝差遣天使护理世界。然而单纯凭着神显难以分出圣父、圣子和圣灵位格,只能说明是同一位上帝向历史中的人类显明出他的大能和救恩,但还没有揭示同一位上帝的不同位格与救恩的关系;单纯的神显只说明是上帝而不是圣父、圣子或者圣灵,是不分位格的同一位上帝。^[39]然而上帝的经世也是位格的经世,上帝的行动还体现为位格与救赎的关系,这就需要进一步分析位格与差遣的关系。事实上,奥古斯丁不仅指出了圣父、圣子和圣灵同一位上帝的经世,而且还指出了位格与救恩的经世。因此神显不仅关乎同一位上帝,而且关乎不同位格。要达成此议,就要由上帝的经世进入位格的经世,以实现有关差遣的更细致分析。在奥古斯丁看来,差遣里面包含着位格经世的奥秘:它指出只有圣子和圣灵是奉差遣,但从来没有说圣父是被差遣的。^[40]此外,天使也奉差遣。天使的受差遣不是位格意义上的差遣,而是纯粹代理意义上的差遣。因此,一方面,三位格的区分就透过差遣清楚被表明出来:圣父是差遣者而不是被差遣者;圣子是被圣父差遣,圣灵则为圣父和圣子差遣;另一方面,也揭示了天使的经世与上帝的经世的区别:上帝是位格性的差遣和奉差遣,天使则是非位格性的奉差遣。

由于天使的奉差遣是非位格性的,因此天使不会把他自身的意志和“是”加于受造物。在这个意义上,天使(这里专指圣天使)的受差遣是单纯的“神显”,天使在旧约里面的经世就是被差遣的神显。首先,作为神显,天使的奉差遣活动在上帝经世之下,是服役式的受差遣,而不是本着他自身的意志和他的“是”。由于天使知悉上帝创造的所有智慧,^[41]也明白上帝的旨意,因此他们拥有完成奉上帝差遣之命的智慧。其次,天使的奉差遣完全是受委托的差遣,是作为代理者的差遣。^[42]因为任何这些事件都是一种行动,而任何的行动都有完成事件的代理者。^[43]总之,天使的奉差遣与他们作为代理者相关。他们作为代理者是天使“神显”的本质:天使的神显不是要显出他们自身的“是”和他们的“意志”来,而在于显出神来。天使以上帝为“是”,他们的服役满含上帝的智慧。天使的智慧不依凭于他们的“是”,也不使用他们的“是”,他们的智慧在于他们是单纯的执行者,是基于授予、被造和分配的原则。^[44]奥古斯丁用“智慧人”比喻圣天使的服役,他特别强调他们是在行动上请教于真理,他们的“是”在于他们的行动,他们的“是”在于知道并听从真理,上帝向天使宣明关于万物的智慧。^[45]上帝的智慧,圣天使的“是”就是圣天使的代理式经世,他们的“是”就是他们的行动。

由于天使的经世并不包含着天使的“是”,^[46]天使的经世也就不是以其位格为基础,天使的经世

[37] 奥古斯丁 Augustine,《论三位一体》Lun Sanweiyiti [On Trinity],周伟驰 Zhou Weichi 译,(上海 Shanghai:上海人民出版社 Shanghai Renmin Chubanshe [Shanghai People's Press],2005,第2卷第3章第12节。

[38] 同上书。

[39] 同上书,第2卷第3章第13节。

[40] 同上书,第2卷第4章第22节。

[41] 同上书,第2卷第8章第19节。

[42] Augustine, Homilies on the Gospel of John 1-40, 38. 10.

[43] Frank G. Kirkpatrick, The Mystery And Agency Of God: Divine Being And Action In The World, (Minneapolis: Fortress Press, 2014), 173-174.

[44] 奥古斯丁,《论三位一体》(周伟驰译),2005年第3卷第1章第8节。

[45] 奥古斯丁,《创世记字疏》(上),第2卷第8章第18节。

[46] 因为天使的话语里面没有仁爱,只有上帝的本体是仁爱,可见于 Augustine, Homilies on the Gospel of John 1-40, English translated by Edmund Hill, (NY: New City Press, 2009), 6. 20.

是以上帝创造的智慧为行动的力量。^[47] 简言之, 天使的“是”就是天使的行动。人由于是根据上帝的形像所造, 因而具有位格性。天使不是根据上帝的形像造的, 因此奥古斯丁没有讨论天使的位格性。由此, 天使的经世也不与位格性相关。由于上帝的“是”联合万物, 三位格的上帝在神显中以位格性临在。听命于上帝的圣天使的奉差遣虽然并不包含他自身的位格性, 却以圣父、圣子和圣灵的位格性临在。奥古斯丁这样说: “在那里‘上帝以诸灵为天使, 以火焰为仆役’。他的旨意, 在天上彼此和睦友好由一种属灵的爱火联合为一的诸灵中, 是如同在自己的爱里和圣殿中坐在高矗圣洁秘密的座位上一样, 从那里通过受造者最规律的活动将自己渗透万物, 先是渗透属灵, 后是渗透属物的; 并且照着理智本身不变的美意来使用一切, 不管是物质的或非物质的, 不管他们是有理性的还是无理性的, 不管他们因得了他的恩典是善的, 还是由于他们的意志而是恶的。”^[48] 奥古斯丁指出了如下两方面: (1) 上帝用他的“是”统领万物, 透过创造活动将自己渗透在万物之中; (2) 天使作为灵界的存在凭着上帝的爱火合而为一, 天使则奉上帝的差遣用理智本身不变的美意使用一切。因此, 整个宇宙是在上帝自有永有的本体之下, 并由天使这个层级的灵界存在物使用上帝的智慧加以管理, 上帝的智慧都是天使经世的原因。^[49] 这里, 奥古斯丁强调的是藉着天使之助所显明的经世, 而他又特别地把经世解释为护理。

天使经世的能力^[50] 源于其在受造时所拥有的永恒智慧。天使们知道上帝创始成终的智慧, 他被赋予高于人的经世能力, 这些能力不为人和其他万物所具有。以堕落的天使为例, 他们握有魔术的权能, 但是作恶来自于其意志而不是其能力。^[51] 《出埃及记》中的埃及术士能施魔法, 奥古斯丁认为这是堕落的天使们参与的结果。^[52] 这就可以看出恶天使的能力高于人, 因为他们深悉宇宙万物的本性, 他们能够做出一些人所不能够达到的能力。而恶天使的这般能力来自于他们的知识。^[53] 恶天使虽然具有知道自然万物的能力, 当他们作恶时他们看起来能够凭着自己的能力作恶, 反使自己处在奴役之中。^[54] 那些术士能够把杖变作蛇, 他们却变不出虱子来, 而术士们把虱子称为“上帝的手指”。^[55] 天使的这种经世能力来自于上帝的授权, 他们也弱于上帝。虽然有形之物看起来是服从天使的权柄, 实际上天使服从于上帝的吩咐, “上帝决定从他至尊、属灵、不变的宝座赐给他们这一权柄(a quo haec potestas datur quantum in sublimi et spiritali sede incommutabilis iudicat)。”^[56]

天使的奉差遣使用了许多形式。由于没有人能够在上帝的显现面前站立, 在旧约中上帝经常将他自身显示为天使, 天使则以上帝之名向人说话, 例如《出埃及记》第 3 章第 6 节向摩西说话的上帝显示为天使, “我是亚伯拉罕的上帝, 以撒的上帝, 雅各的上帝。”^[57] 上帝有时候也将自身显示为天使之外的某物, 但仍然都由天使执行, 例如《诗篇》提到的火与冰雹、雪和雾气等等, 他们来自于上帝的命令

[47] 在“是”与“行动”的关系上, 古典基督教思想家更强调“是”, 不倾向于认为“上帝的行动”就是“上帝的是”, (Frank G. Kirkpatrick, *The Mystery And Agency Of God; Divine Being And Action In The World*, 91)。可见, 天使的行动更不可能是“上帝的是”。

[48] 奥古斯丁, 《论三位一体》, 第 3 卷第 1 章第 9 节。

[49] 同上书。

[50] 同上书, 第 3 卷第 2 章第 13 节。

[51] J. F. Kelly, “The Devil in Augustine’s Genesis Commentaries”, in Elizabeth A. Livingstone (ed.), *Studia Patristica*, VOL. XXXIII; Augustine and his opponents, Jerome, other Latin Fathers after Nicaea, Orientalia, (Leuven: Peeters Publishers, 1997), 122.

[52] 奥古斯丁, 《论三位一体》, 第 3 卷第 2 章第 12 节。

[53] 奥古斯丁, 《论三位一体》, 第 3 卷第 2 章第 17 节。

[54] Elizabeth Klein, *Augustine’s Theology of Angels*, (Cambridge: Cambridge University Press, 2018), 63.

[55] 奥古斯丁, 《论三位一体》, 第 3 卷第 2 章第 12 节。

[56] Augustine, *De Trinitate* 3. 8. 13, Migne, PL; S. Aurelii Augustini Opera Omnia; Patrologiae Latinae.

[57] 奥古斯丁, 《论三位一体》, 第 3 卷第 3 章第 20 节; Augustine, *Homilies on the Gospel of John* 1-40, English translated by Edmund Hill, (NY: New City Press, 2009), 3. 17.

然而由天使执行，^[58]云柱和火柱也是由天使执行。^[59]可见，天使的经世能力远超过人所想象的。在旧约中，上帝还以圣父、圣子和圣灵的位格性透过天使向人显现出来，天使们有时表达的是圣父位格、有时为圣子位格、有时为圣灵位格，这成为旧约最重要的神显，圣天使在新约中也继续发挥作用。^[60]

尽管天使有种种经世之能，也能够代表上帝的三位格，然而天使的经世都是出于上帝的容许，无论是圣善的天使还是堕落的天使都是如此。这是天使经世的重要特性：天使作为代理者不具有他们自身的意志。以埃及术士施展的魔法而言，堕落的天使仿佛具有支配万物自然元素进行创造的能力，然而奥古斯丁说，“我们绝不能因为术士们通过恶天使变出了蛙和蛇来抵挡上帝的仆人，就称恶天使为创造者。”^[61]善天使也是如此。无论是善天使还是恶天使，他们都是在上帝委托之下工作，然而表面上象是作为委托者天使的工作，善恶天使在经世活动中的不同在于他们使用意志的方式。^[62]无论他们或善或恶地使用意志，他们的行动都在上帝的意志之下。

三

就终末而言，天使的经世与上帝的国度相关。天使虽然不是救赎的施行者，但天使的经世仍然是上帝救赎计划的重要组成部分。上帝最初创造的是“天外之天”，它是一座天使之城。奥古斯丁这样说道，上帝“以一种纯粹而神奇的方式知道万物，拥有稳定不变的知识。不过，上帝拥有天使，为了我们的缘故，也为了天使的缘故。因为这样顺从上帝，侍奉上帝，寻求他关于低级造物的谋略，遵守他的神圣戒律和命令，对他们是一种好，与他们自己的本性和本体相吻合。天使在希腊语里称为 *angeloi*，在宽泛意义上我们用这个词指称整个天上之城，我们认为这是第一日创造的。”^[63]天使之城与上帝第六日创造的伊甸园，本来分处在宇宙秩序的两个层面，然而堕落的天使出于控制地上人类的意志，使得受造物（包括堕落的天使和人类）不再活在上帝命定的秩序之下。上帝的救赎计划是要将得救的人类由天使之城迁入上帝国度，这也改变了天使之城的性质。在终末的意义上，上帝之城将由生活在原先天使之城中的圣天使和得救的人类共同构成新的国度。天使在上帝的国度中始终保持重要地位，是上帝国度的根源。

天使的分裂造成两个相互对立的集团，成为上帝之城和地上之城对立的起源。^[64]圣经对于这两个天使集团早就有清楚的显示，它以光暗称呼他们。好的天使被称为光 (*illos (boni angeli) lucem merito appellari*)，奥古斯丁引用《以弗所书》5:8 为证，“如今在主里面是光明的”，他认为这里面的光明的指的是圣天使。^[65]他又引用《彼得后书》2:4 为堕落天使的证明，“就是天使犯了罪，神也没有宽容，曾把他们丢在地狱，交在黑暗坑中，等候审判”，奥古斯丁认为这里的黑暗 (*tenebrae*) 意味着堕落的

[58] 奥古斯丁，《论三位一体》，第3卷第3章第19节。

[59] 奥古斯丁，《论三位一体》，第3卷第3章第21节。

[60] Augustine, *De Trinitate* 3. 11. 27. 拉丁文原文是: *constititque et probabilitate rationis quantum homo vel potius quantum ego potui, et firmitate auctoritatis quantum de Scripturis sanctis divina eloquia patuerunt, quod antiquis Patribus nostris ante incarnationem Salvatoris, cum Deus apparere dicebatur voces illae ac species corporales per Angelos factae sunt.*

[61] Augustine, *De Trinitate* 3. 8. 13. 拉丁文原文是: *nec sane creatores illi mali angeli dicendi sunt quia per illos magi resistentes famulo Dei ranas et serpentes fecerunt.*

[62] 奥古斯丁，《论三位一体》，第3卷第2章第13节。

[63] 奥古斯丁，《〈创世记〉字疏》(上)，第5卷第19章第37节。

[64] 奥古斯丁 Augustine,《上帝之城》(中) *Shangdi zhicheng (zhong)* [The City of God (II)], 吴飞 Wu Fei 译, (上海 Shanghai: 上海三联书店 Shanghai sanlian shudian [Shanghai SDX Joint Publishing House]), 2008, 第11卷第34章。

[65] Augustine, *De Civitate Dei* 11. 33, Migne, PL: S. Aurelii Augustini Opera Omnia; Patrologiae Latinae; 参看奥古斯丁,《上帝之城》(中), 第11卷第33章。

天使(mali angeli)。^[66] 这两处经文的光和暗对应于《创世记》1:3,“就把光暗分开了”,这里的“光暗”就是圣天使和堕落天使的分离。圣天使是在上帝里面享有神圣安息的一族,黑暗的天使则是污秽地爱着他们自身的一族。这两个天使团体彼此不同,相互对立。^[67] 堕落天使引发了生活在伊甸园里的人们与上帝的对抗,因此地上之城缘起于堕落的天使,圣善的天使则协助上帝恢复受造物的国度。

这就形成了“四个群体”和“两个城”的对立。四个群体是“堕落的天使”和“圣善的天使”、“恶人”和“善人”;四个群体分为“两城”：“只有两个城,也就是两个团体,一个是好的,一个是坏的。两个城中都既有天使,也有人类。”^[68] 因着恶天使在天使群体中的堕落,上帝拣选了忠诚于上帝的那部分人填补了恶天使的空缺,因此得救之人和圣天使组成上帝之城。在上帝之城中,不只有天使,圣善国度不再被称为天使之城,而是被称为上帝之城。^[69] 恶人和恶天使则构成地上之城。如果没有天使的堕落,就不会有地上之城,因为天使有天使之城,人有伊甸园,天使和人都在圣善的秩序之中。天使的堕落导致伊甸园违背诫命的事件,这不是说人的犯罪是因为堕落的天使,然而天使的堕落引发了人的堕落。人虽然被逐出了伊甸园,但是天使的圣善国度仍然存在,堕落的天使则掌控了地上之城。

可见天使的经世推动着天使之城向上帝之城运行,天使和人被共同卷入上帝的国度。在旧约时代,国度观念透过神显展开。天使是神显的代理者,主导者却是上帝。天使把上帝国度的观念带入教会,护理上帝的百姓回归上帝国度。正如经世这个词在教父时代所表达的,即合乎主教的意志管理教会的财产,是上帝国度在人间的一种表达。^[70] 在此世来说,天使经世在于护理上帝的百姓过圣洁的生活,而不是落入到堕落天使的国度之中。地上之城里面的上帝国度即教会的展开,能使天使之城的空缺得以重新补全。^[71]

奥古斯丁指出两类天使是两种国度的不同引导者,他们的区分不是基于他们的自然能力,而是基于他们与上帝的关系。经世与国度的关系不在于能力的属性,而出于意志。因此,上帝国度的引导出于上帝的意志,天使们则协助执行上帝国度的意志。天使透过与人们结成共同体来实现国度意志,^[72]“亲近上帝,就是好的天使幸福的原因;我们就会理解,相反,不亲近上帝,就是坏的天使变悲惨的原因。”^[73] 因着这两类天使的不同引导,人类历史的情况有不同的结局:有亲近上帝的人也有远离上帝的人,总体而言就分为两个集团:上帝国度的公民将获得神圣天使的不朽性,上帝成为这样一个国度的缔造者。^[74] 地上之城的人将随着他们的蛊惑者往永刑里面去,他们所遭受的惩罚也没有终结。^[75]

天使的反叛缘于其挣脱上帝的意志而建立他们自己的国度。天使之城的堕落是因为国度、本性与意志之间的冲突,天使之城的冲突是天使自身的意志与他们执行上帝意志的决心之间的冲突。在某种程度上,天使们似乎拥有能够脱离上帝意志的能力,然而实则不能。天使就其本性而言,都是理智的灵性存在者。这些灵性存在者有能力理解上帝。上帝为天使群体设立了神圣的上界之城,天使群体之所以幸福而完全地存在,是因为他们享有上帝并以上帝为其共有的生命和滋养。上帝除了使

[66] Augustine, De Civitate Dei 11. 33. 奥古斯丁,《上帝之城》(中),第 11 卷第 33 章。

[67] 奥古斯丁,《上帝之城》(中)第 11 卷第 33 章。

[68] 同上书,第 12 卷第 1 章第 1 节。

[69] 奥古斯丁,《〈创世记〉字疏》(上),第 5 卷第 19 章第 38 节;奥古斯丁,《上帝之城》(下),第 22 卷第 1 章第 2 节。

[70] G. L. Prestige, God in Patristic Thought, p. 57.

[71] 奥古斯丁,《论信望爱手册》第 61 章,见于《论信望爱》(许一新译),第 63 页,北京:三联书店,2009 年。

[72] 奥古斯丁,《上帝之城》(中),第 10 卷第 12 章。

[73] 奥古斯丁,《上帝之城》(中),第 12 卷第 1 章第 2 节;奥古斯丁 Augustine,《论真宗教》Lun zhenzongjiao [On the True Religion], 第 13 章第 26 节,见于奥古斯丁 Augustine,《论秩序》Lun zhixu [On the Order], 石敏敏 Shi minmin 译,(北京 Beijing: 中国社会科学出版社 Zhongguo shehui kexue chubanshe [Chinese Social Sciences Press], 2017), 221.

[74] 奥古斯丁,《上帝之城》(下),第 22 卷第 1 章第 1 节。

[75] 奥古斯丁,《上帝之城》(下),第 21 卷第 23 章。

自己成为天使的目的、赋予天使以理智之外,还赋予天使以自由抉择的意志。^[76] 自由抉择的能力是善的,然而这种善的自由抉择能力作为意志活动违背其理智的本性,就会离开幸福而过悲惨的生活。悲惨生活的自由意志常常成为对于理智生活的优势,而其所谓的优势实在是出于骄傲。^[77] 堕落的天使不能够管理他的意志,将他所具有的能力用于他自身国度的建造,并且因为他知道上帝的智慧,他的骄傲意志达到这样一个程度,就是认为他可以上帝,这背后是对于自由的错误理解,以为它能够实现自我的目的即快乐。^[78] 堕落的天使以其所知道的知识蔑视上帝的智慧,其对于知识目的的错误使用,就是对于智慧的滥用。^[79] 滥用是一种虚假的快乐,^[80]其背后都是骄傲的意志。在这样的经世里面,全部都是堕落天使的虚假的自由,就是滥用上帝为他准备的经世知识。由于这种经世成了罪恶的根源,天使就活在虚假的快乐之中,虚假快乐的本质是虚假的自由,奥古斯丁也称之为“囚徒们的虚假自由”(mancam libertatem captivus)。^[81] 堕落的天使和堕落的人所组成的地上之城,就是囚徒式的自由。

上帝的自由和堕落天使的囚徒式的自由来自两种不同类型的国度意志,它们的自由是两种不同的意志的安排,分别构成上帝之城和地上之城的动力因:上帝和自我。因此,救恩历史的经世在于管理意志,包括管理欲求和提供欲求的供应。^[82] 堕落天使使用虚假的国度意志管理自由,其意志蕴含着太多的管理的错误动力,以致于种种安排只会趋向于无秩序的状态,^[83]因此,天使之城堕落的隐在奥秘就是滥用上帝之爱的意志,圣善的天使则遵照上帝的意志向着人类揭开上帝在基督里面隐藏的正义的意志,就是以上帝的爱为意志的法则,^[84]并使堕落的天使顺服。^[85]

圣善的天使引导天使之城成为上帝的国度,引导原本堕落的人成为上帝国度的人民,^[86]按照好的意志也就是上帝的意志联结成以上帝为中心的团体,^[87]用上帝的意志管理万物,使凡事都在上帝的意志活动里面。^[88] 在由天使之城进入上帝之城后,天使之城的国度意志和得救之人的国度意志被联结为不再堕落的上帝国度,就是这里所说的“好的意志”。在上帝国度里面的意志不会再堕落。最终,自由的上帝国度,超出了所有败坏之可能性,圣善的天使把上帝的百姓带入其中。他们在经世活动中使自己处在自身意志的无有之中,处在对上帝智慧的极度渴求之中,这是上帝之城的敬虔

[76] 奥古斯丁,《上帝之城》(下),第22卷第1章第2节。

[77] Augustine, *De Civitate Dei* 12. 1. 2. 拉丁文原文是: praesciret angelos quosdam per elationem, qua ipsi sibi ad beatam vitam sufficere vellent, tanti boni desertores futuros.

[78] Augustine, *Homilies on the Gospel of John* 1-40, 17. 16.

[79] Augustine, *De Doctrina Christiana* 1. 4. 4, Migne, PL: S. Aurelii Augustini Opera Omnia: Patrologiae Latinae. 拉丁文原文是: Frui est enim amore inhaerere alicui rei propter seipsam. Uti autem, quod in usum venerit ad id quod amas obtinendum referre, si tamen amandum est. Nam usus illicitus abusus potius vel abusio nominandus est.

[80] 奥古斯丁 Augustine, 《论基督教教义》Lun jidujiao jiaoyi [On Christian Doctrine], 第1卷第4章第4节, 见于《论灵魂及其起源》Lun linghun jiqi qi yuan [On Soul and its Origin], 石敏敏 Shi minmin 译, (北京 Beijing: 中国社会科学出版社 Zhongguo shehui kexue chubanshe [Chinese Social Sciences Press], 2017), 17.

[81] Augustine, *Confessionum* 2. 6. 12, Migne, PL: S. Aurelii Augustini Opera Omnia: Patrologiae Latinae.

[82] G. L. Prestige, *God in Patristic Thought*, p. 58.

[83] 奥古斯丁,《上帝之城》(中),第12卷第6章。

[84] 同上书,第10卷第3章第2节。

[85] 同上书,第11卷第22章第29节。

[86] 同上书,第10卷第7章。

[87] 同上书,第10卷第1章第1节。

[88] Augustine, *De Civitate Dei* 12. 9. 1. 拉丁文原文: cum id egit eorum voluntas bona, ut non ad se ipsos, qui minus erant, sed ad illum, qui summe est, converterentur eique adhaerentes magis essent eiusque participatione sapienter beateque viverent; quid aliud ostenditur nisi voluntatem quamlibet bonam inopem fuisse in solo desiderio remansuram, nisi ille, qui bonam naturam ex nihilo sui capacem fecerat, ex se ipso faceret implendo meliorem, prius faciens excitando avidiorem.

特征。^[89]

圣天使和圣民的自由意志联结在上帝的意志之中,造成了超越天使之城和伊甸园及教会中人类意志的意志,这是新国度的意志,他们拥有一个共同的、不可分的自由意志,^[90]它是朝向和平敬虔的意志,^[91]因为敬虔的意志本意为“合宜的崇拜”,^[92]就是向上帝而不是向其他存在物献上敬拜。“他们不愿意我们向他们自己献上祭献,知道他们和我们都要向他祭献。”^[93]上帝的国度意志使人拥有真正的自由:它是使人不再犯罪的自由;在天使之城和伊甸园中,受造物的意志拥有的自由能使人不犯罪,堕落的天使和人类的自由只能犯罪。

奥古斯丁用“和平”(pax)国度的观念来表达“上帝之城”的意志特性,上帝的国度实现了社会的和平与神意的秩序。^[94]和平是对上帝国度的意志的更适切表达,天使藉着上帝的帮助把人们带回上帝的和平。上帝国度的和平超乎人们的意料,也超乎天使们的意料,^[95]使得上帝国度与天使之城区别开来:在这个城里面每个存在者都看到自身之中伟大的善,不会再有嫉妒产生,例如其他天使不会嫉妒大天使,他们都处在最和平与和谐的限制之中,所有器官都和平地包含在整个身体之中,都不贪图更多的赐与。^[96]这是上帝国度的敬虔,是真正的宗教,是正确的敬虔,就是将上帝应得的侍奉全部给他。^[97]和平是基督徒最终达到的善,而新耶路撒冷是和平的异象,上帝之城则是和平本身。^[98]因此,天使的经世是建立上帝国度的和平之旅。

[89] Elizabeth Klein, *Augustine's Theology of Angels*, 81.

[90] 奥古斯丁,《上帝之城》(下),第 22 卷第 30 章第 4 节。

[91] 同上书,第 22 卷第 30 章第 3 节。

[92] 奥古斯丁 Augustine,《论信望爱手册》Lun xingwangai shouce [Enchiridion],第二章,见于奥古斯丁,《论信望爱》Lun xingwangai [On Faith, Hope and Love],许一新 Xu yixin 译,(北京 Beijing:SDX Joint Publishing House,2009),28.

[93] 奥古斯丁,《上帝之城》(中),第 10 卷第 7 章。

[94] Thomas Rennan, "The idea of Peace in the Augustinian Traditions 400—1200", in *Augustinian Studies*, Vol. 10, (Villanova: Annual Publication of the Augustinian Institute, 1979), 110.

[95] 奥古斯丁,《论信望爱手册》,第六十三章,见于奥古斯丁,《论信望爱》,73.

[96] 奥古斯丁,《上帝之城》(下),第 22 卷第 30 章第 2 节。

[97] 同上书,第 10 卷第 3 章第 2 节。

[98] Gerard O'Daly, *Augustine's City of God: A Reader's Guide*, (Oxford: Oxford University Press, 2020), 522-523.

English Title:

Augustine on the Economy of Angels

Minmin SHI

Professor of Institute of Marxism, Zhejiang Gongshang University. Email:shiminmin7633.com;Tel. :15958137633

Abstract: Angelology is a major theme in Augustine's important works such as *The City of God*, *The Literal Meaning of Genesis* and *Enchiridion*. This essay explains Augustine's theology of angelic economy from three perspectives-creation, governance and kingdom. 1) The relationship between the angelic economy and the creation; it is here argued that the economic ability of the angels is originated in the intellectual intuition of God and of the creation, as, even prior to creation, angels had already stored the created in their minds as concepts; 2) The relationship between the angelic economy and governance is originated in the concept of "divine apparition." Angels govern as God's agents, but their governance is impersonal; 3) The relationship between the angelic economy and the kingdom is originated in the union between the holy angels and the holy people, which occurs in God's will. In this union, Angels act as guides leading human beings to the kingdom of peace. This essay also points out that Augustine's angelology is related to his three major theological principles, i. e. the theories of creation, governance and salvation.

Key Words: economy; knowledge; send; kingdom